

ISSN 2683-3239

# SILLARES

Revista de Estudios Históricos



UANL



CENTRO DE  
ESTUDIOS  
HUMANÍSTICOS

NÚMERO

11

JULIO-DICIEMBRE  
2026

06  
VOL.

# Sillares

Revista de Estudios Históricos

<http://sillares.uanl.mx/>

## *Obispo rojo. Fe, compromiso social y vigilancia estatal en 1970-1983*

### **Red bishop. Faith, social commitment and state surveillance in 1970-1983**

Francisco Alejandro Torres Vivar

<https://orcid.org/0000-0001-6825-5702>

Investigador Independiente

Pachuca, México

Recibido: 25 de marzo de 2026

Aceptado: 23 de abril de 2026

**Editor:** Adela Díaz Meléndez. Universidad Autónoma de Nuevo León, Centro de Estudios Humanísticos, Monterrey, Nuevo León, México.

**Copyright:** © 2026, Torres Vivar, Francisco Alejandro. This is an open-access article distributed under the terms of Creative Commons Attribution License [CC BY 4.0], which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium, provided the original author and source are credited.



**DOI:** <https://doi.org/10.29105/sillares6.11-199>

**Email:** [ft32430@gmail.com](mailto:ft32430@gmail.com)

# Obispo rojo. Fe, compromiso social y vigilancia estatal en 1970-1983

Red bishop. Faith, social commitment and state surveillance in 1970-1983

Francisco Alejandro Torres Vivar  
Investigador Independiente  
Pachuca, México  
<https://orcid.org/0000-0001-6825-5702>

Recibido: 25 de marzo de 2026

Aceptado: 23 de abril de 2026

*Resumen:* El objetivo de este trabajo es analizar el espionaje del Estado mexicano al obispo de Cuernavaca, Morelos, Sergio Méndez Arceo, por medio de los informes de la Dirección Federal de Seguridad (DFS) en los años de 1970 a 1983. Con esta documentación estudiaremos los reportes que los agentes enviaban al director de los servicios de inteligencia y a la Secretaría de Gobernación. Documentos que no solo representan archivos históricos, sino que también son una evidencia de la persecución a los actores político-religiosos, que reivindicaban a los sectores marginados de la sociedad. Cada misa, entrevista, viaje, reunión y declaración de Sergio Méndez Arceo en contra del gobierno y los potentados fue registrada por la DFS, para ser analizada como una posible amenaza al régimen. El análisis documental se trianguló con periódicos, artículos y capítulos de libros especializados en el tema, para demostrar que la vigilancia sistemática a los opositores al régimen fue una constante en la vida pública de México durante el periodo de

la llamada guerra sucia (1964-1982). La metodología que utilizamos es de carácter descriptivo y explicativo, para construir una perspectiva histórica de un hecho poco tratado. El artículo arroja luz sobre la relación entre las prácticas de inteligencia, asedio y el ejercicio de la autoridad gubernamental en México en contra de sus antagonistas.

*Palabras clave:* teología de liberación; Iglesia católica; disidencia; espionaje; seguridad nacional.

*Abstract:* The objective of this work is to analyze the Mexican state's espionage against the Bishop of Cuernavaca, Morelos, Sergio Méndez Arceo, through reports from the Federal Security Directorate (DFS) between 1970 and 1983. Using this documentation, we will study the reports that agents sent to the director of intelligence services and to the Ministry of the Interior. These documents not only represent historical archives but also serve as evidence of the persecution of political-religious figures who championed marginalized sectors of society. Every mass, interview, trip, meeting, and statement made by Sergio Méndez Arceo against the government and the powerful elite was recorded by the DFS to be analyzed as a potential threat to the regime. The documentary analysis was triangulated with newspapers, articles, and chapters from specialized books on the subject to demonstrate that the systematic surveillance of regime opponents was a constant feature of public life in Mexico during the period of the so-called Dirty War (1964-1982). The methodology we use is descriptive and explanatory, aiming to construct a historical perspective on a little-studied event. The article sheds light on the relationship between intelligence practices, siege tactics, and the exercise of governmental authority in Mexico against its antagonists.

*Key words:* liberation theology; Catholic Church; dissent; espionage; national security.

## Introducción

La figura del obispo Sergio Méndez Arceo (en adelante Méndez Arceo) en la vida pública de México fue de vital importancia en el apoyo y visibilidad de movimientos sociales en la década de 1970 y principios de 1980. Su trabajo pastoral se enfocó en apoyar a los pobres y menesterosos, además de alzar la voz en contra de la represión gubernamental y las injusticias sociales en los sexenios de Luis Echeverría Álvarez (1970-1976) y José López Portillo (1976-1982), que gobernaron con el cariz del populismo y el control político férreo, por medio del partido de Estado denominado: Partido Revolucionario Institucional (PRI). Para lograrlo, utilizaron el “Estado benefactor con prácticas de corporativismo, clientelismo, cooptación, terror”<sup>1</sup> y vigilancia gubernamental a los disidentes. Ya que el Estado por medio de la Dirección Federal de Seguridad (DFS), recopilaba información de toda organización o persona que pudiera “atentar” contra el sistema político. Bajo estas premisas, al Estado mexicano le inquietaron las actividades pastorales de Méndez Arceo, que de inmediato lo mandó investigar por medio de los agentes de la DFS. Cada misa, entrevista, viaje, conferencia y reunión fue registrada en reportes de vigilancia que se encuentran en el Archivo General de la Nación (AGN).

Para entender mejor este proceso, me propongo escribir una historia política del seguimiento gubernamental a Méndez

---

<sup>1</sup> Adela Cedillo, “Perspectiva comparativa de las llamadas guerras sucias en América Latina y México” *Historia Mexicana* 74(1), (2024), 176. [https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S2448-65312024000300171](https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2448-65312024000300171)

Arceo,<sup>2</sup> y demostrar que sus homilías, discursos, entrevistas y reuniones eran interpretadas por el Estado como una amenaza constante al régimen. En el caso de Méndez Arceo, la vigilancia oficial dejó mucha documentación, en los archivos de la DFS encontramos 398 fojas y 13 tarjetas de trabajo. Estos registros permiten conocer otro hilo de la madeja del periodo conocido

---

<sup>2</sup> Existen trabajos que han abordado la figura política y pastoral de Sergio Méndez Arceo. La tesis de maestría de Carmen del Pilar Puertas Pérez. La fuerza de lo religioso en la construcción de alternativas socio-políticas. Participación de los cristianos de Morelos en los movimientos populares durante el episcopado de Don Sergio Méndez Arceo (1952-1983). Redacta la lucha de los campesinos y otros activistas sociales del estado de Morelos, que fueron influenciados por las ideas marxistas de Méndez Arceo. La otra tesis es de Luis Antonio García Balderas, Sergio Méndez Arceo, ¿un obispo incómodo? Una mirada crítica a través de la prensa, Cuernavaca 1970-1983. Describe las notas de prensa dedicadas a las actividades y discursos sociales de Méndez Arceo en la vida pública de México. En revistas científicas tenemos el trabajo de María Diéguez Melo, “Un obispo, una catedral, un ajuar. Sergio Méndez Arceo y Cuernavaca.” La investigación detalla la reconfiguración arquitectónica que realizó Méndez Arceo a la catedral. El otro artículo es de Tania Hernández Vicencio, “Sergio Méndez Arceo y su visión internacionalista.” Analiza las misas panamericanas, y confirma que existió un discurso social encaminado a combatir la pobreza en América Latina. Otra investigación dedicada a las misas panamericanas, pero el análisis de las homilías es desde la perspectiva económica, al contextualizar estas ideas en el marco general de la teología de la liberación, es el de Andrea Mutolo, “El capitalismo no es cristiano”. La problemática económica de Sergio Méndez Arceo en sus homilías. Para entender su biografía, se encuentra el libro coordinado por Leticia Rentería Chávez y Giulio Girardi. *Don Sergio Méndez Arceo, patriarca de la solidaridad liberadora. Testigo, teólogo y profeta de América Latina* y el de Gabriela Videla. *Sergio Méndez Arceo. Un señor obispo*. Estos manuscritos describen algún aspecto de las actividades sociales de Méndez Arceo, pero ninguno aborda el seguimiento gubernamental de la DFS. Problema historiográfico, que el presente artículo intentará subsanar.

como “guerra sucia” (1964-1982), que “es la violación consciente y sistemática por agentes gubernamentales de la Constitución, de sus leyes, de los procedimientos formales y consuetudinarios que protegen los derechos básicos de personas y grupos.”<sup>3</sup>

Analizamos los reportes de la DFS, como miembro de un sistema político- estatal que percibe la realidad acorde al “contexto en el que vive y de su propia acción política.”<sup>4</sup> Consideramos que el agente de la DFS no sólo anotaba lo que veía y escuchaba, los mensajes enviados a sus jefes también representan el posicionamiento político del emisor. En este sentido

la narrativa nunca es inocua, sino que es una materialidad efectiva, que se enfoca en las decisiones de inclusión y exclusión de cualquier sistema de significaciones. La circularidad se genera en la ya mencionada dinámica de la doble circularidad o doble articulación que asume que la persona construye sociedad, la que a su vez construye personas; sin embargo, este proceso de construcción es el que va dando consistencia al acto político, por cuanto todo lenguaje enunciado es un acto de poder y, a su vez, de política.<sup>5</sup>

---

<sup>3</sup> Ariel Rodríguez Kuri, “Guerra sucia: límites de la memoria, insuficiencias de la historia. Presentación” *Historia Mexicana*, 74(1), (2024) 158-159. <https://doi.org/10.24201/hm.v74i1.4791>

<sup>4</sup> Ernesto Laclau y Chantal Mouffe, (2006). *Hegemonía y estrategia socialista. Hacia una radicalización de la democracia*. (Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica, 2006), 142-155.

<sup>5</sup> Rosa Nidia Buenfil Burgos, “Dimensiones ético-políticas en educación desde el análisis político de discurso”. *Sinéctica. Revista Electrónica de Educación*, 35, 1-17. (2010), 1. <https://www.redalyc.org/pdf/998/99815165007.pdf>

Lo encontrado forma parte de distintos legajos, organizado en tarjetas y oficios redactados en máquina de escribir con información amplia del suceso reportado, membretadas con el sello de la Secretaría de Gobernación (SEGOB). Fecha, asunto o motivo de lo observado o nombre de la persona investigada, signadas con las iniciales de los agentes. El destinatario era el director de la DFS, que a su vez lo enviaba a la SEGOB para su análisis y toma de decisiones.

Para utilizar los informes de la DFS en el estudio del pasado reciente, es necesario hacer una crítica de fuentes y partir del principio de que no se trata de “información imparcial y absolutamente verídica.”<sup>6</sup> Es documentación elaborada en el contexto del gobierno autoritario que gobernaba en la década de 1970, emanado del Partido Revolucionario Institucional (PRI) que tenía un marcado acento represor y de espionaje. Para enmendar este problema realizamos una crítica de fuentes que permitió validar lo encontrado en los archivos, “es importante tener en cuenta que un documento histórico es siempre una realidad fragmentaria,”<sup>7</sup> que se reconoce en un contexto histórico determinado, con un lenguaje y símbolos propios de la institución que lo produjo. El contenido de lo escrito en él permitirá analizar

---

<sup>6</sup> María Magdalena Pérez Alfaro, “Archivos, memoria y censura. Sobre las restricciones a la consulta del fondo DFS en el AGN-México”. *Historia, voces y memoria*, núm. 11 (2017), 126.

<sup>7</sup> Rodrigo Ahumada Durán, “Problemas y Desafíos historiográficos de la Epistemología de la Historia” *Revista Communio* 3, (2000), 100. <https://repositorio.ugm.cl/handle/20.500.12743/961>

la subjetividad del documento. Coincidimos con Aguayo que los agentes de la DFS podían ser susceptibles de reportar “exageraciones evidentes en el lenguaje empleado”<sup>8</sup> y quedar bien con sus jefes acerca de los hechos observados.

La metodología de este trabajo es de carácter descriptivo y explicativo, utilizando la reflexión sistemática sobre realidades, apoyándose para ello en diferentes documentos. Citando artículos, capítulos de libros especializados en el tema y periódicos de la década de 1970, lo que nos permitió situar el análisis en el contexto histórico social. La documentación permite construir una perspectiva histórica temporal de 1970 a 1983, para reconstruir el asedio gubernamental a un miembro del alto clero católico, que fue investigado por sus ideas revolucionarias.

El manuscrito está dividido en tres apartados: el primero refiere algunos elementos contextuales de la persecución de Estado a los opositores, que servirá para comprender el entorno social y político de México en la década de 1970. El segundo tema relata una breve semblanza de Méndez Arceo, así como su vocación para apoyar las causas sociales con base en la teología de la liberación. El tercero analiza los informes de la DFS en su afán de vigilar a Méndez Arceo y registrar actividades que el Estado consideraría en contra de sus intereses.

---

<sup>8</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 133.

## La vigilancia del Estado, un eslabón de la represión

### *Breve contexto internacional*

Al finalizar la Segunda Guerra Mundial (1939 a 1945) acontecieron dos cumbres entre los mandatarios Iósif Stalin de Rusia, Winston Churchill (Clement Attlee ganó las elecciones y lo relevó de su cargo) de la Gran Bretaña y Franklin Delano Roosevelt. (Lo sucedió Harry Truman) de los Estados Unidos de América (EUA), la primera fue la Conferencia de Yalta, en febrero de 1945 y la de Potsdam, en julio de 1945. Acordaron asuntos relacionados con tratados de paz, la administración de Alemania y la reconfiguración de la Europa de la posguerra. Que dio origen a la guerra fría, donde el sistema económico capitalista abanderado por los EUA y el régimen económico comunista liderado por Rusia colisionaron, en “un enfrentamiento indirecto a través de intervenciones militares y de apoyos a otros países. El objetivo era debilitar y desacreditar al régimen político contrario, valiéndose de propaganda, de presiones políticas y del espionaje.”<sup>9</sup>

Un factor más que contribuyó al antagonismo de EUA y Rusia fue la tenencia de la bomba atómica, “como una forma de demostrar la superioridad tecnológica”<sup>10</sup> de ambos bloques y

---

<sup>9</sup> Juan Carlos Pereira. *Los orígenes de la guerra Fría*. (España: arco libros, 1997), 11.

<sup>10</sup> Wolfgang Benz, “El fin de la Guerra Fría. Su significado para Europa y el Tercer Mundo”. *Revista Ciencia y Cultura*, (17), (2005), 83. [http://www.scielo.org.bo/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S2077-33232005000200011&lng=es&tlng=es](http://www.scielo.org.bo/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2077-33232005000200011&lng=es&tlng=es).

con el peligro latente de utilizarla, si alguna de las dos potencias era atacada en su espacio de influencia. Que se configuró en un “sistema económico y militar conocido como el Pacto de Varsovia, mientras que bajo la dirección de los Estados Unidos se fundó la OTAN”<sup>11</sup>. El resto de los países pertenecía al bloque denominado Tercer Mundo

que estaba representado en la ONU y que a su vez era objeto de competencia entre las potencias en el plano de la ayuda para su desarrollo. Una parte de estos países se unieron a la alianza occidental por medio de varios convenios de seguridad que habían firmado los Estados Unidos y 43 naciones en 1955. El bloque soviético por su parte, siguió un camino parecido aliándose con la República Popular China, Corea y Vietnam del Norte, en Asia.<sup>12</sup>

Latinoamérica con excepción de Cuba perteneció al bloque del tercer mundo, con influencia de EUA y en el que México no podía escapar a los designios de su vecino del norte, por ende, se configuró una geopolítica bipolar con una clara visión antagonica; entre el Este, pro soviético, y el Oeste, en favor de los EUA. “Así los conflictos entre países y regiones en el mundo quedaron casi presos por los dictados de Washington y de Moscú.”<sup>13</sup>

Pettiná menciona que la guerra fría engendró un nuevo sistema internacional, cuya escala y recursos alcanzaron una

---

<sup>11</sup> Benz, “El fin de la Guerra Fría”, 83.

<sup>12</sup> Benz, “El fin de la Guerra Fría”, 83.

<sup>13</sup> Javier Agüero García, “América Latina durante la Guerra Fría (1947-1989): una introducción.” *InterSedes: Revista de las Sedes Regionales*, núm. 35 (2016), 6. <https://www.redalyc.org/pdf/666/66646380006.pdf>

dimensión global en cada región del mundo. “América Latina con su especificidad cultural, geográfica y social propia experimentó en su conjunto alteraciones que condicionaron su realidad, y debió afrontar problemas comunes en cada país, pero también retos distintos.”<sup>14</sup>

El triunfo de la revolución cubana en 1959 y su adhesión al socialismo en 1961, recrudeció la intervención de los EUA en el subcontinente. El temor de los EUA era que el socialismo se expandiera con Allende en sus fronteras y hasta el cono sur; como una alternativa de solución a los regímenes antidemocráticos, la prevalencia de un régimen que no escuchaba a los opositores que pedían entrar al terreno político, las injusticias sociales y la precariedad económica de millones de ciudadanos.

En la década de 1960 y 1970, los EUA observan el surgimiento de algunos movimientos populares latinoamericanos, que advirtieron en el socialismo la opción política para gobernar sus países, se crearon agrupaciones, clubes y partidos políticos que compitieran en el terreno electoral en torno a la idea socialista de cambiar el capitalismo. Por una economía que repartiera la riqueza a todos por igual, con justicia social y dirigida por el Estado; pero otros grupos sociales, consideraron erróneo llegar al poder por la vía democrática, y decidieron tomar las armas para derrocar al Estado burgués. Las consecuencias fueron nefastas

---

<sup>14</sup> Vanni Pettinà, *Historia mínima de la Guerra Fría en América Latina* (México: El Colegio de México, 2018.), 33-34.

para los guerrilleros, sufrieron represión violenta y nulo acceso a la toma de decisiones.

Pettinà menciona que los gobiernos de América Latina recurrieron al terror, a la desaparición forzada de disidentes y al espionaje, combatieron las insurgencias armadas y no armadas con “violencia y episodios de represión sangrienta, puestos en marcha por dictaduras militares<sup>15</sup> que provocaron dramas humanos nunca experimentados por la región en su historia contemporánea.”<sup>16</sup> De tal manera, que los servicios de inteligencia se volvieron fundamentales en el combate del socialismo en América Latina. Por ello los EUA tuvieron agencias como la Central de Inteligencia Americana (CIA), en diversos países latinoamericanos, investigaban líderes de izquierda y organizaciones afectas al socialismo.

En México se creó la DFS en 1947, dedicada a investigar y analizar los acontecimientos políticos relevantes de la vida nacional y en algunas ocasiones la CIA se apoyó de la DFS en sus averiguaciones, sobre todo si los acontecimientos podían perjudicar los intereses estadounidenses. Uno de estos proyectos conjuntos que se codificaban “con criptogramas comenzaban con

---

<sup>15</sup> México no era una dictadura militar como Argentina, Brasil y Chile, para mantenerse en el poder el Estado mexicano, durante casi todo el siglo XX “forjó un equilibrio entre un poder ejecutivo fuerte, que seguía un modelo presidencialista, y las poderosas fuerzas armadas, impidiendo que estas últimas tuvieran motivos para siquiera añorar un golpe de Estado.” Cedillo, “Perspectiva”, 177.

<sup>16</sup> Vanni Pettinà, *Historia mínima de la Guerra Fría en América Latina* (México: El Colegio de México, 2018.), 135.

“LI”, uno de los más fructíferos para la CIA fue LITEMPO, una operación de enlace con las autoridades mexicanas para obtener e intercambiar información que proporcionó apoyo operativo y respaldo de seguridad para las operaciones de la Estación de la Ciudad de México desde 1960.”<sup>17</sup>

Los servicios de inteligencia eran una pieza clave en el combate a los grupos de izquierda y disidentes socialistas, el contexto internacional de la guerra fría, aunado a las operaciones de la CIA en México potenció la vigilancia sistemática del Estado mexicano a los opositores al régimen. El cumplimiento de este cometido requería de la “detección permanente de los fenómenos más destacados en la actividad sociopolítica de México; investigación sobre la naturaleza de los mismos y el análisis de los factores que inciden en ellos y la ponderación de sus repercusiones.”<sup>18</sup>

### *México: las claves de la vigilancia*

El sexenio de Luis Echeverría Álvarez (1970 a 1976) y José López Portillo (1976-1982) estuvo precedido por el de Gustavo Díaz Ordaz (1964-1970), que eliminó al Grupo Popular Guerrillero (GPG) al intentar asaltar el cuartel de Madera en Chihuahua el 23 de septiembre de 1965, reprimió luchas campesinas, huelgas

---

<sup>17</sup> Gonzalo Soltero, *Bad hombres. Teorías de conspiración y narrativas de riesgo en México*, (México: UAM-Festina, 2022), 97.

<sup>18</sup> Delia Salazar y Begoña Hernández, *Guía del Fondo de la Secretaría de Gobernación. Sección: Dirección General de Investigaciones Políticas y Sociales*, (México: Archivo General de la Nación, SEGOB, 2006),11.

obreras, paros de médicos, protestas de ferrocarrileros, y fue autor de la matanza estudiantil del 2 de octubre de 1968 en Tlatelolco. Además de encarcelar a personas disidentes y críticos de su régimen.

En ese contexto, Echeverría intentó conciliar con los estudiantes violentados y con los presos políticos, implementó una serie de reformas conocidas como “apertura democrática;” creando más escuelas de educación media superior y superior como los Centros de Ciencias y Humanidades (CCH), Colegios de Bachilleres (COBACH), Universidad Autónoma Metropolitana (UAM), etc. A los presos políticos de 1968 los liberó y les abrió las puertas de su gobierno con cargos burocráticos y otros se incorporaron a la docencia o el periodismo, algunos aceptaron y otros continuaron en otras actividades; pero deslindándose de apoyar su gobierno.

Pero el 10 de junio de 1971, Echeverría, reprimió una manifestación de estudiantes, conocida como el halconazo. Fue nombrada así por el grupo paramilitar de los halcones, que disolvió la marcha de manera violenta. Lo que convenció a muchas personas de izquierda y organizaciones sociales, que el gobierno continuaba con la misma línea de intolerancia, represión y falta de diálogo.

Después de la matanza del 10 de junio, las filas de la lucha armada se engrosaron, de manera particular en el ámbito urbano. Después de dos matanzas estudiantiles en un lapso

tan corto, la opción pacífica se estaba clausurando. Aunque hay que reconocer que en algunos grupos estudiantiles ya se contemplaba esta forma de lucha a fines de los años sesenta, lo cierto, también, es que la segunda matanza estudiantil terminaba por orillar a varios grupos hacia la ruta armada; ya no era tomar las calles, sino sumergirse en la clandestinidad, optando por la revolución y hacerse pueblo.<sup>19</sup>

Surgieron organizaciones civiles de corte socialista como la Liga Espartaquista, el Movimiento Nacional Revolucionario (MNR), colectivos estudiantiles en universidades públicas y privadas, que exigían un cambio político. También brotaron organizaciones clandestinas de corte urbano y rural con ideología marxista y sus distintas interpretaciones; pretendieron tomar el poder por medio de la guerra de guerrillas. Destacan la Liga Comunista 23 de septiembre (LC23S), el Frente Revolucionario Armado del Pueblo (FRAP), Movimiento de Acción Revolucionaria (MAR), el Frente de Liberación Nacional (FLN), el Partido de los Pobres (PDLP) y el Frente Armado del Pueblo (FAP), entre otros.

Para combatir las guerrillas y a toda persona disidente, fue necesario asegurar estrategias de vigilancia, espionaje e infiltración, los servicios de inteligencia del Estado mexicano; eran la Dirección de Investigaciones Políticas y Sociales (IPS) y la DFS, que completó al departamento confidencial y a la

---

<sup>19</sup> Jorge Mendoza García, “El jueves de corpus: la masacre estudiantil de 1971 en México narrada a 50 años”. *Polis*, 17(1), (2021), 206. [https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S1870-23332021000100169](https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1870-23332021000100169)

oficina de información política de la SEGOB. Los agentes de la DFS dedicaban la mayor parte de su tiempo al espionaje, “se comunicaban en lenguaje cifrado, intervenían teléfonos, se infiltraban en grupos opositores, interceptaban cartas y tenían redes de informantes en todas las esferas de la vida nacional.”<sup>20</sup> También estaba la Sección Segunda del Estado Mayor Presidencial (EMP) y las distintas corporaciones policíacas de las entidades. Investigaban fábricas, organizaciones sociales, universidades, sociedades campesinas, asociaciones estudiantiles y ciudadanos con ideas “subversivas,” que el Estado consideraba como “peligroso” a sus intereses.

En un estudio reciente del “Mecanismo para la Verdad y el Esclarecimiento Histórico” (MEH), se designa a los servicios de inteligencia mexicanos, como parte de una cadena que atentaba contra los derechos fundamentales de las personas; involucró vigilancia, desaparición forzada y represión. “Se trata en realidad de un ejercicio institucional de la violencia, en que diversas instancias gubernamentales, organizaciones privadas, nacionales y extranjeras, participaron de manera dirigida y organizada por el Estado mexicano, con sus recursos y protección.”<sup>21</sup>

---

<sup>20</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 68.

<sup>21</sup> Abel Barrera Hernández, David Fernández Dávalos, Carlos Pérez Ricart, *MEH [Mecanismo para la Verdad y el Esclarecimiento Histórico]. Fue el Estado (1965-1990). ¿Quiénes fueron los perpetradores? Instituciones y personas implicadas en la comisión de violaciones graves a derechos humanos*

La vigilancia gubernamental, también se dirigió a algunos integrantes de la Iglesia Católica en México, sacerdotes y autoridades eclesiásticas, que se convirtieron en personas de interés al incorporar en su actuar y forma de vida los postulados del Concilio Vaticano II. “Acaecido del 11 de octubre de 1962 al 8 de diciembre de 1965,”<sup>22</sup> incorporando “los temas concernientes a la pobreza, que padecían los países latinoamericanos y de África.”<sup>23</sup> El discurso pastoral se convirtió en acciones en pro de la justicia social de las comunidades y pueblos marginados, en esta tesitura, “surgieron nuevos ámbitos teológicos, tales como la teología política y la teología de la liberación.”<sup>24</sup>

En 1964, en la ciudad de Petrópolis, Brasil, ocurre un encuentro de teólogos latinoamericanos. “[En] los objetivos estaba el de investigar teológicamente la problemática de la Iglesia latinoamericana,”<sup>25</sup> conciben, en especial, el teólogo Gustavo Gutiérrez, en llevar la actividad pastoral a la práctica. “La teología como reflexión crítica sobre la acción de la Iglesia

---

(1965-1990) (México: Secretaría de Gobernación. 2024), 13.

<sup>22</sup> Daniel Turriago Rojas, “El proceso histórico del Vaticano II Franciscanum” *Revista de las ciencias del espíritu*, núm. 143, (2006), 15.

<sup>23</sup> Gustavo Morello, “El Concilio Vaticano II y su impacto en América Latina: a 40 años de un cambio en los paradigmas en el catolicismo” *Revista Mexicana de Ciencias Políticas y Sociales*, 49(199) (2013), 91. <https://doi.org/10.22201/fcpys.2448492xe.2007.199.42551>

<sup>24</sup> Morello, “El Concilio”, 91.

<sup>25</sup> Juan Carlos Scannone. “La Teología de La Liberación: Caracterización, Corrientes, Etapas”. *Medellín. Biblia, Teología y Pastoral Para América Latina y El Caribe* 9 (34), (1983), 260. <https://revistas.celam.org/index.php/medellin/article/view/1353>

en el mundo a la luz de la fe. Su propia posición teológica se fue desarrollando a partir de la reflexión crítica sobre y a partir de la que él llamó “pastoral profética.”<sup>26</sup>

Gutiérrez concibió la categoría de liberación en su teología, “en tres niveles de significación: el político, el de una interpretación global-filosófica-de la historia, y el teológico.”<sup>27</sup> La acción pastoral de esta nueva interpretación teológica, fue tomando forma

y el 26 de agosto de 1968 en la ciudad colombiana de Medellín, la II Asamblea General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe. Más de 150 obispos y más de 130 sacerdotes, religiosos y laicos de todos los países de la región discutieron en las dos semanas siguientes sobre el presente y el futuro de la Iglesia católica en América Latina. El encuentro es generalmente considerado como el nacimiento de la Teología de la Liberación latinoamericana.<sup>28</sup>

Dicho encuentro, consideró cuatro puntos fundamentales en el ejercicio pastoral de los sacerdotes: “teológico, eclesial, social y político.”<sup>29</sup> No me detendré en la descripción de cada uno, ya que este análisis se enfoca en el tema social y

---

<sup>26</sup> Scannone, “La Teología.” 261.

<sup>27</sup> Scannone, “La Teología.” 261.

<sup>28</sup> Christian Büschges, “50 años de la Teología de la Liberación Iberoamericana. América Latina, España, Portugal: Ensayos sobre letras, historia y sociedad” *Reseñas iberoamericanas*, Vol. 18, N° 68, (2018), 7. <https://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=6538122>

<sup>29</sup> Sergio Silva, “La Teología de la Liberación” *Teología y vida*, 50(1-2), (2009), 94. [https://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0049-34492009000100008&script=sci\\_arttext](https://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0049-34492009000100008&script=sci_arttext)

político que se orientaba a “la creación de una nueva cultura religiosa, expresando las condiciones propias de América Latina: capitalismo dependiente, pobreza masiva, violencia institucionalizada y religiosidad popular.”<sup>30</sup> Silva menciona que los sacerdotes<sup>31</sup> tenían que luchar contra la pobreza, buscando la conciencia colectiva de las comunidades pobres y transformar su entorno depauperado, en este punto se conecta “el marxismo con la teología.”<sup>32</sup>

Enrique Dussel explica, que la teología cristiana se vuelve liberadora por el compromiso político de apoyar a los oprimidos, pero le hacían falta los instrumentos analíticos para llevarlo a cabo. Menciona que “era necesario echar mano de las ciencias sociales críticas latinoamericanas. No sólo ciencias sociales (como la sociología, economía, etcétera), sino ciencias sociales críticas (porque se trataba de descubrir y situar la realidad de la injusticia).”<sup>33</sup> Desde la fe cristiana, se buscó analizar los problemas de los países latinoamericanos con un enfoque social, acorde a su

---

<sup>30</sup> Malik. Tahar Chaouch,” La teología de la liberación en América Latina: una relectura sociológica” *Revista mexicana de sociología*, 69(3) (2007), 437. [http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S0188-25032007000300002&lng=es&tlng=es](http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0188-25032007000300002&lng=es&tlng=es).

<sup>31</sup> Los prelados más destacados de la teología de la liberación en América Latina fueron: Gustavo Gutiérrez en Perú, Camilo Torres en Colombia, Leonardo Boff de Brasil, Carlos Mugica de Argentina, Sergio Méndez Arceo de México, entre otros.

<sup>32</sup> Silva, “La Teología”, 105.

<sup>33</sup> Enrique Dussel, “Teología de la liberación y marxismo” *Cuadernos americanos* Núm. 12 (1998), 140- 141.

realidad y encontraron “los instrumentos categoriales marxistas históricamente procedentes del marxismo de tradición francesa, que ya se usaban en grupos estudiantiles y obreros.”<sup>34</sup> Para que los clérigos los utilizaran en su redención a los oprimidos, en el contexto de la guerra fría y la represión sistemática de los aparatos de seguridad.

### **Semblanza de un predicador social, el origen del obispo rojo**

En la Iglesia católica mexicana de mediados del siglo XX, destaca la figura de Méndez Arceo (1907-1992), quien fuera obispo de Cuernavaca Morelos. “Nacido en Tlalpan, al sur de la Ciudad de México, se cría en una familia con conexiones clericales y políticas, algo que marcaría su vocación religiosa y su quehacer episcopal.”<sup>35</sup> Sus padres eran familiares del general Lázaro Cárdenas del Río, presidente de México entre 1934 y 1940. Por otro lado, también eran parientes de José Mora y del Río (1854-1928), arzobispo de México que influyó en su vocación religiosa.

Se formó en el Seminario Conciliar de México, y “es ordenado sacerdote el 25 de octubre de 1934 y obtiene el doctorado en Historia Eclesiástica en 1939”<sup>36</sup> en la Pontificia Universidad Gregoriana. Regresa a México para ser docente del

---

<sup>34</sup> Dussel, “Teología”, 141.

<sup>35</sup> María Diéguez Melo, “Un obispo, una catedral, un ajuar. Sergio Méndez Arceo y Cuernavaca (México)” *Actas de Arquitectura Religiosa Contemporánea* 10, (2023), 125. <https://doi.org/10.17979/aarc.2023.10.0.10186>.

<sup>36</sup> Diéguez, “Un obispo”, 125.

Seminario Conciliar de México (1940-1952), deja la enseñanza y es “consagrado obispo en la catedral de Cuernavaca el 30 de abril de 1952,”<sup>37</sup> por el Sumo Pontífice Pío XII. Su acción pastoral fue diversa, escuchaba confesiones, platicaba con feligreses atribulados, celebraba sacramentos, en sí, atendía todo lo relacionado a un ejercicio sacerdotal. De forma paralela, se compromete con la Comisión Episcopal de Educación y Cultura que hasta 1962 preside, convirtiéndose en uno de los prelados mexicanos con mayor proyección internacional.<sup>38</sup>

Sus homilías eran famosas por su contenido sociopolítico, denominadas misas panamericanas, oficiadas los domingos a las once de la mañana en la Catedral de Cuernavaca, Morelos. Su contenido era reproducido durante varios años en la edición del lunes de los periódicos Excélsior y El Correo del Sur.<sup>39</sup> Su discurso marxista le hará merecedor del alias de obispo rojo. En su narrativa, resaltaba la causa de los pobres, criticando acremente a los usureros, los acaparadores de tierras, la explotación fabril y la protección del gobierno a los poderosos.

Dichas ideas se fincaron en los postulados de la teología de la liberación y del Concilio Vaticano II, reunión que lo marcó para siempre:

---

<sup>37</sup> Diéguez, “Un obispo”, 126.

<sup>38</sup> Tania Hernández Vicencio, “Sergio Méndez Arceo y su visión internacionalista” *Política y Cultura* 38 (2012), 89.

<sup>39</sup> Armando Mier y Merelo señala, que en un inicio el obispo Sergio Méndez Arceo financió el rotativo. Cfr. Armando Mier y Merelo, *Sujetos, luchas, procesos y movimientos sociales en el Morelos contemporáneo: una interpretación.*, (México: UAEM-UNICEDES, 2003), 157.

Viví plenamente el Concilio. Yo no creía en el Vaticano II. Cuando fuimos convocados yo no creí que pudiese influir allí. Mi quehacer actual, mi compromiso con los pueblos y las luchas de liberación latinoamericanas procede del Vaticano II. Yo participé en todo ese proceso, sobre todo en las relaciones con el mundo.<sup>40</sup>

También adoptó los principios del Consejo Episcopal Latinoamericano y Caribeño (CELAM),<sup>41</sup> celebrado por primera vez en Río de Janeiro, en 1955. Uno de los temas principales fue la “falta de sacerdotes, la falta de instrucción religiosa y el proceso de industrialización en Latinoamérica, que provocó migración rural a las ciudades, bajos salarios y más pobreza.”<sup>42</sup> El otro evento canónico para Méndez Arceo fue la publicación de la encíclica de Pablo VI *Populorum Progressio* de 1967; dedicada a la cooperación entre los pueblos y al problema de los países en vías de desarrollo. El pontífice acusa la disparidad económica entre países ricos y pobres, reprocha al neocolonialismo y hace un llamado a bregar contra la pobreza.

Apoyándose en los fundamentos teórico sociales y teológicos descritos con anterioridad, su sacerdocio pasó de la

---

<sup>40</sup> Gabriela Videla, *Sergio Méndez Arceo. Un señor obispo* (México: Juan Pablos, 2010), 40.

<sup>41</sup> Para conocer más de este tema y la visión religiosa del obispo ver el libro de Leticia Rentería Chávez y Giulio Girardi (coords.), *Don Sergio Méndez Arceo, patriarca de la solidaridad liberadora. Testigo, teólogo y profeta de América Latina*, (México: ediciones Dabar, 2000).

<sup>42</sup> Patricio Merino Beas, “El diálogo ecuménico animado desde el CELAM” *Theologica Xaveriana* 184 (2017), 389-390. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx67-184.deac>

teoría a la práctica, veamos algunos eventos en los que participó: sentó las bases del movimiento cristiano por el socialismo, asistiendo en 1972 al I Encuentro Latinoamericano celebrado en Chile, se pronunció a favor del Sandinismo de Nicaragua, condenó el bloqueo económico de los EUA a la Revolución Cubana. Reprochaba la guerra de Vietnam y las intrusiones estadounidenses en Latinoamérica. En México, denunció la represión estudiantil del 2 de octubre de 1968 en Tlatelolco, asimismo refrenda los movimientos sociales y llega a participar como intermediario en el secuestro de algunos empresarios, que, por pedimento de los grupos guerrilleros, vieron en el obispo el conducto para negociar el rescate.

Bajo estas premisas, Méndez Arceo se convirtió en una persona de interés para los servicios de inteligencia del gobierno mexicano. Fue vigilado acuciosamente por agentes de la DFS, que describieron sus actividades en expedientes y tarjetas de trabajo, documentando su pensamiento y proceder en la vida pública.

### **Monseñor Sergio Méndez Arceo, un patriarca asediado**

Su expediente comienza con una tarjeta titulada: Méndez Arceo, Sergio. Menciona fecha de nacimiento, nombre de sus padres, media filiación, lo describe como un hombre de “1.87 mts, tez blanca, complexión robusta, ojos cafés, nariz recta, boca mediana.”<sup>43</sup> Se adjunta número de pasaporte, domicilio y una

---

<sup>43</sup> Archivo General de la Nación (en adelante AGN). Méndez Arceo Sergio, 5 de agosto de 1979, F53\_C6\_660. Fondo: Secretaría de Gobernación.

fotografía tomada “durante la inauguración del I Foro Nacional de Solidaridad con la revolución salvadoreña.”<sup>44</sup>

Acumular información del obispo, fue clave para juzgar si era una amenaza a la seguridad nacional. No encontramos en los documentos aseveraciones de tal magnitud, pero si diatribas a las homilías que ofrecía en la catedral de Cuernavaca. En un documento fechado el 22 de junio de 1971, el agente con las siglas I.P.S transcribe algunos extractos de las misas panamericanas; “en contra del régimen de Luis Echeverría Álvarez, donde cada domingo lanza ataques en contra del Srio. Gral de la CTM y en contra de sus sindicatos.”<sup>45</sup> El agente reporta que Gonzalo Pastrana Castro líder de la CTM en Morelos señala que “Méndez Arceo es un subversivo ensotariado (sic) y que defiende a los delincuentes comunistas.”<sup>46</sup>

---

S.XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 53 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Méndez-Mendoza), ff. 1.

<sup>44</sup> AGN. Méndez Arceo Sergio, 5 de agosto de 1979, F53\_C6\_660. Fondo: Secretaría de Gobernación. S.XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 53 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Méndez-Mendoza), ff. 2.

<sup>45</sup> AGN. Informes de la D.I.P.S. sobre un conflicto que se presentó entre Gonzalo Pastrana Castro representante de la C.T.M. en Morelos, y el obispo de Cuernavaca, Sergio Méndez Arceo, 22 de junio de 1971, Galeria\_2/DIPS/Caja\_1192-A-69-10-21\_a\_72-07-09-Morelos/Caja\_1192-A,\_Exp.\_1-69-10-21\_a\_71-09-30-Morelos, ff. 1.

<sup>46</sup> AGN. Informes de la D.I.P.S. sobre un conflicto que se presentó entre Gonzalo Pastrana Castro representante de la C.T.M. en Morelos, y el obispo de Cuernavaca, Sergio Méndez Arceo, 22 de junio de 1971, Galeria\_2/DIPS/Caja\_1192-A-69-10-21\_a\_72-07-09-Morelos/Caja\_1192-A,\_Exp.\_1-69-10-21\_a\_71-09-30, ff. 1

Para la DFS, el peligro que representó Méndez Arceo, era su capacidad en argumentar ideas “subversivas.” Aguayo explica que el gobierno veía en las ideas revolucionarias, el efecto de un extranjerismo pernicioso.

México era un país aislado y parroquial en el que el patriotismo estaba a flor de piel y en el que el presidente denunciaba las negras intenciones de los extranjeros que intervenían en su política interna a través de los malos mexicanos, los apátridas. Todos los disidentes (ferrocarrileros, médicos, navistas, estudiantes, izquierdistas, centristas o conservadores) fueron acusados de ser manejados por la CIA, por la Unión de Repúblicas Socialistas Soviéticas (URSS), por Cuba o por el Vaticano.<sup>47</sup>

La DFS, “investigaba a funcionarios cubanos y de otros países socialistas radicados en México (en los años sesenta el responsable de esas investigaciones era el comandante Miguel Nazar Haro).”<sup>48</sup> También recopilaban información de las personas que acudían a la embajada cubana y de la URSS, “se fotografiaba a toda persona que entraba y salía de la representación diplomática. Lo mismo se hacía en el aeropuerto internacional con los viajeros entre México y La Habana.”<sup>49</sup> Lo registraban en tarjetas con el nombre completo y los días que permanecía en

---

<sup>47</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 122.

<sup>48</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 107.

<sup>49</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 107.

dichos países, por ello, la DFS tenía agentes las 24 horas del día cerca de la misión diplomática y el aeropuerto. Si esa persona viajaba más veces a la URSS y Cuba comenzaban a seguir sus actividades cotidianas. No es extraño que la vigilancia a Méndez Arceo se intensificara por el viaje a Cuba que realizó en 1972 y en años subsecuentes.<sup>50</sup>

Y no fue en balde el seguimiento incesante a partir de ese viaje, Puertas refiere que a Méndez Arceo le agradó lo que vivió:

“aunque don Sergio en un principio no fue partidario de la revolución cubana, su primer viaje a la isla, en enero de 1972, modificó su percepción.”<sup>51</sup> A tal grado que comentó lo siguiente: “cuando vi los efectos, la transformación, lo aprecié. Vi como el pueblo mayoritario participaba en la construcción de su país, de una sociedad nueva.”<sup>52</sup>

El aparato de seguridad se dio cuenta que Méndez Arceo era afecto al marxismo, los reportes de los agentes coinciden con el análisis de Mutolo, asevera que, en las homilias de Méndez Arceo,

---

<sup>50</sup> AGN. Lista de pasajeros que arriban al aeropuerto internacional Benito Juárez de esta ciudad procedente de Moscú, Rusia y La Habana, Cuba, 20 de octubre de 1978 a 5 de abril de 1979, Secretaría de Gobernación Siglo XX / Dirección Federal de Seguridad / 0 / Caja AC 775/4223 / Expediente 3 / Legajo 2, ff. 292.

<sup>51</sup> Carmen del Pilar Puertas Pérez, “La fuerza de lo religioso en la construcción de alternativas socio-políticas. Participación de los cristianos de Morelos en los movimientos populares durante el episcopado de Don Sergio Méndez Arceo (1952-1983)” (Tesis de maestría, UNAM, 2011), 122.

<sup>52</sup> Gabriela Videla, *Sergio Méndez Arceo. Un señor obispo* (México: Juan Pablos, 2010), 80.

la lucha de clases sería una ruta meramente política y podrían encaminar hacia una solución política de la problemática sobre la acumulación del capital por parte de pocos hombres. Mientras la segunda etapa sobre este camino hacia la conversión es la Liberación del hombre, citada muchas veces en las homilías, que toma un papel prevalente religioso; en este sentido, la Liberación llega hacia un nivel espiritual. El hombre, por medio de su liberación encontraría la paz, una paz enfocada hacia una idea de una sociedad sin injusticias.<sup>53</sup>

Otro elemento que anotaban los agentes, era el registro de los sacerdotes extranjeros que Méndez Arceo invitaba a la catedral de Cuernavaca, xenofobia que se reitera en los reportes de la DFS. “Hoy de las 11 a las 12:30 horas, se llevó a cabo la Misa Panamericana en la catedral de Cuernavaca, oficiada por el obispo Sergio Méndez Arceo y 6 ministros, 2 de ellos de nacionalidad norteamericana.”<sup>54</sup>

En más documentos con distintas fechas se reitera la llegada de sacerdotes de Roma, para escuchar la homilía y en algunos casos auxiliar en el servicio religioso. Pero la homilía del 5 de marzo de 1972 encendió las alarmas de la DFS. En el reporte de 6 hojas y firmado al calce por los agentes I.P.S y

---

<sup>53</sup> Andrea Mutolo, “El capitalismo no es cristiano”. La problemática económica de Sergio Méndez Arceo en sus homilías”. *Revista Cuicuilco*, Vol. 30, No. 88, (2003), 64. <https://www.redalyc.org/journal/5295/529577373004/html/>

<sup>54</sup> AGN. Informes sobre las misas panamericanas que ofició en la catedral de Cuernavaca, el obispo monseñor Sergio Méndez Arceo, 16 de mayo de 1971. Galería\_2/DIPS/Caja\_1192-A-69-10-21\_a\_72-07-09-Morelos/Caja\_1192-A, Exp.\_1-69-10-21\_a\_71-09-30-Morelos. ff. 1.

P.A.C, se describe el sermón del sacerdote Alex Carameli, de origen extranjero. Menciona que ofició la misa panamericana en ausencia de Méndez Arceo, debido a que se encuentra enfermo. El contenido de la misa hace hincapié en la miseria de los pobres y en la necesidad de cambiar la estructura social de los países capitalistas, entre ellos, México. Mensaje que iba en contra del artículo 33 de la Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos, que prohibía a los extranjeros “opinar o intervenir en asuntos internos o de apoyar a los opositores mexicanos.”<sup>55</sup>

Los párrafos del informe son ilustrativos de lo meticuloso que fue el sermón, veamos algunas líneas que los agentes anotaron. Carameli dijo: “que tal como lo menciona el obispo Méndez, es necesaria una verdadera Revolución [...] y que se debe participar activamente en esa Revolución para que verdaderamente se cambien las estructuras sociales.”<sup>56</sup> En los siguientes reportes del 12, 19 y 26 de marzo reaparece Méndez Arceo, recuperado de su mala salud y oficiando la misa religiosa sin hablar de política. Únicamente en el informe del 26 de marzo enfatizó, que “la liberación de los pueblos se logra por medio de la doctrina de

---

<sup>55</sup> Sergio Aguayo, *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México* (México: Editorial Grijalbo, 2001), 108.

<sup>56</sup> AGN. Informes sobre la celebración de la Misa Panamericana oficiada por el Obispo Sergio Méndez Arceo y el presbítero Alex Carameli durante el mes de marzo de 1972, 5 de marzo de 1972, Galeria\_2/DIPS/Caja\_1192-A-69-10-21\_a\_72-07-09-Morelos/Caja\_1192-A, Exp. \_2-71-10-03\_a\_72-07-09-Morelos, ff. 1.

Cristo.”<sup>57</sup> Cabe resaltar que no se menciona al sacerdote Carameli ni por los agentes o por Méndez Arceo.

Para el 31 de mayo de 1972, los agentes de inteligencia redactan una tarjeta avisando a sus superiores que Miguel Ángel Portillo Solís, tesorero de la “Acción Católica de la Juventud Mexicana (ACJM) y Roberto Lucas López denuncian ante el Vaticano, que el obispo Sergio Méndez Arceo profesa y predica la doctrina comunista.”<sup>58</sup>

Esta declaración, confirma la disputa de Méndez Arceo con los miembros más conservadores de la Iglesia católica. El apoyo a los postulados de Méndez Arceo, “era aprobado por un sector progresista muy pequeño el cual ha generado una evidente división dentro de la Iglesia.”<sup>59</sup> Los agentes sustentan este hecho con los informes de las misas panamericanas de 1973 y 1974, que registran ideas socialistas, liberación de los pueblos por medio de la acción social y el apoyo a gobiernos latinoamericanos de corte socialista. La réplica de sacerdotes conservadores no se hizo

---

<sup>57</sup> AGN. Informes sobre la celebración de la misa panamericana oficiada por el Obispo Sergio Méndez Arceo y el presbítero Alex Carameli durante el mes de marzo de 1972, 26 de marzo de 1972, Galería\_2/DIPS/Caja\_1192-A-69-10-21\_a\_72-07-09-Morelos/Caja\_1192-A, Exp. \_2-71-10-03\_a\_72-07-09-Morelos, ff. 6.

<sup>58</sup> AGN. Lucas López Roberto, 31 de mayo de 1972, F14\_C4\_611. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 14 Unidad de Instalación: Cajón 4 (Lozano-Lyzhina), ff. 1.

<sup>59</sup> Luis Antonio García Balderas. “Sergio Méndez Arceo, ¿un obispo incómodo? Una mirada crítica a través de la prensa, Cuernavaca 1970-1983” (Tesis de licenciatura, UACM, 2016), 64.

esperar, en entrevistas y notas que aparecían en los principales periódicos de México.<sup>60</sup> Declaraban que estaban en contra de doctrinas marxistas al interior del catolicismo.

Méndez Arceo tenía dos frentes que lo rechazaban: el Estado mexicano y la parte conservadora de la Iglesia católica; Pero contaba con el ala progresista del clero católico de Latinoamérica, además, de grupos estudiantiles radicados en la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM), donde impartió una “serie de platicas en 1970,”<sup>61</sup> el Partido Socialista Unificado de México (PSUM).<sup>62</sup> El apoyo del periódico *Excelsior* y *Correo del Sur*, simpatizantes de países latinoamericanos como Cuba, Nicaragua y Chile (durante la presidencia de Salvador Allende), además contaba con la simpatía de diversas organizaciones guerrilleras.

En este contexto, algunos colectivos guerrilleros financiaban sus actividades con secuestros a familiares de prominentes empresarios, por la prosapia de Méndez Arceo. Era nombrado el intermediario para negociar con el gobierno y

---

<sup>60</sup> Luis Antonio García Balderas. “Sergio Méndez Arceo, ¿un obispo incómodo? Una mirada crítica a través de la prensa, Cuernavaca 1970-1983” (Tesis de licenciatura, UACM, 2016), 67-68.

<sup>61</sup> Luis Antonio García Balderas. “Sergio Méndez Arceo, ¿un obispo incómodo? Una mirada crítica a través de la prensa, Cuernavaca 1970-1983” (Tesis de licenciatura, UACM, 2016), 54.

<sup>62</sup> AGN. Clero en el Estado de Morelos, 13 de junio de 1982, F36\_C6\_1773. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 36 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Cisneros-clero en Quintana Roo), ff. 1.

los familiares del rehén. En los registros que encontré se hallan nombres, cantidades de dinero por el rescate, mecanismos de entrega de la persona retenida y el nombre del grupo clandestino que efectuó el trabajo. Revisando detenidamente las tarjetas de estos secuestros detecté dos patrones destacados: El primero es la figura de Méndez Arceo, para entregar mensajes a los plagiarios y a la familia del secuestrado. El otro es la recopilación de información de los agentes de la DFS en el caso del rapto, sus informes son precisos. Esto significa que los espías estaban al tanto de la información al momento de las negociaciones y de la participación de Méndez Arceo. Algunos casos fueron registrados en los periódicos como el secuestro de Jaime Castrejon Díaz que dio mucho de qué hablar en la prensa, pues Méndez Arceo fue llamado a declarar ante el ministerio público.<sup>63</sup>

Otro ejemplo, es la tarjeta titulada Ogden Davis, Thomas; informa del secuestro de la señora Sara Martínez de Davis, menciona que el señor Davis facilitó a la DFS, “el contenido de la cinta magnetofónica que le fue entregada por el Obispo de Cuernavaca, Dr. Sergio Méndez Arceo,”<sup>64</sup> para solicitar el rescate de la señora Martínez. El 22 de enero de 1975 el señor Davis entregó “al Obispo Sergio Méndez Arceo, \$40,000.00 dólares, así

---

<sup>63</sup> *Avance/Guerrero. Diario de Chilpancingo*, Méndez Arceo se presentó a declarar sobre sus relaciones con el grupo gavillero de Genaro, 14 de marzo de 1973, ff. 1.

<sup>64</sup> GN. Ogden David Thomas, 5 de diciembre de 1974, F16\_C9\_1140. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 16 Unidad de Instalación: Cajón 9 (Hochoa-Olivos), ff. 1.

como en la Notaría Pública # 2 dio legalmente 220,000 mt<sup>2</sup> en el poblado de Santa María como rescate de su esposa secuestrada.”<sup>65</sup> El seguimiento a este caso culmina con la tarjeta fechada el 10 de octubre de 1978. “En declaración de Julio Cesar Duran Camacho, miembro del Partido Proletario Unido de América (P.P.U.A.), narra la forma en que efectuaron el secuestro de la Sra. Sara Martínez de Davis, esposa de Thomas Davis.”<sup>66</sup>

Este suceso visibiliza la triangulación de la información con los sujetos investigados, la detención de Duran Camacho se adjuntó al expediente de Méndez Arceo y al de la señora Martínez. Significa que la DFS relacionaba expedientes de hechos que afectaban a distintas personas y no dejaban en el olvido a los individuos de interés durante mucho tiempo.

También notamos, que la vigilancia de la DFS se torna más intensa, en los años de 1974 y 1977, mencionaremos de manera breve el motivo de la vigilancia a Méndez Arceo, con los siguientes hechos registrados en distintos oficios:

Líderes de sindicatos independientes, estudiantes y religiosos se reunieron en Tlaltenango de la ciudad de Cuernavaca, pidieron consejo a Méndez Arceo, con la intención de organizar a colonos para fortalecer la lucha sindical en dicha ciudad. En algunas homilias aceptó haber intervenido en el

---

<sup>65</sup> AGN. Ogden David Thomas, 22 de enero de 1975, F16\_C9\_1140. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 16 Unidad de Instalación: Cajón 9 (Hochoa-Olivos), ff. 1.

<sup>66</sup> AGN. Ogden David Thomas, 10 de octubre de 1978, F16\_C9\_1140. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 16 Unidad de Instalación: Cajón 9 (Hochoa-Olivos), ff. 2.

caso del secuestro de la señora Keller. Méndez Arceo expresó su posicionamiento ante el cierre del Centro de Estudios Universitarios Xochicalco. En otro oficio se menciona que Méndez Arceo pronunció la homilía en estado de ebriedad, sin dar más evidencias del hecho. En las iglesias de San Pedro Mártir, Nuestra Señora de los Ángeles y Santa María Tepepan de la colonia Guerrero, Distrito Federal se llevaron a cabo las jornadas de ayuno, vigilia y oración impulsadas por Méndez Arceo en solidaridad con los presos políticos que se encuentran en huelga de hambre en Santiago de Chile. En diversas misas panamericanas trató lo relativo a los presos políticos<sup>67</sup> que están reclusos en la penitenciaría del estado y la Ciudad de México.<sup>68</sup>

A todo lo anterior se suma otro hecho, que se registró en los periódicos y en los archivos de vigilancia, Méndez Arceo visita la Habana Cuba y a Fidel Castro en febrero de 1978. De regreso a Cuernavaca, compartió en su homilía el viaje a Cuba, mencionó su participación en una reunión ecuménica, señalando que “mi principal tarea fue acercarme a algunos de los organismos del poder popular y a los hombres clave de

---

<sup>67</sup> El 20 de noviembre de 1969 Méndez Arceo visita a los estudiantes encarcelados, que fueron detenidos el 2 de octubre de 1968, en la plaza de las tres culturas en Tlatelolco Ciudad de México. Véase AGN. Informes de la D.F.S. con documentos respecto al aeropuerto de la Ciudad de México, la cárcel preventiva de la Ciudad de México y el problema estudiantil en la U.N.A.M. e I.P.N. 1969, 20 de noviembre de 1969, Galería\_2/DIPS/Caja\_2335-69-11-20\_a\_69-11-24-Informacion\_Nacional, ff. 4.

<sup>68</sup> AGN. Información de Morelos, 12 de septiembre de 1976 a 6 de septiembre de 1977, Secretaría de Gobernación Siglo XX / Dirección General de Investigaciones Políticas y Sociales / 2 / AC 1478/4223 / Expediente 20882 / Legajo II.

la revolución y de la iglesia, no para juzgarlos desde fuera, sino para reflexionar con ellos como parte comprometida.”<sup>69</sup> Este apoyo al socialismo es la gota que derramó el vaso y el 9 de marzo la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM), “manifestó su preocupación por las afirmaciones de Méndez Arceo y lo descalificó públicamente, en una declaración que fue bien recibida por el sector empresarial y los grupos más conservadores de la iglesia y la sociedad.”<sup>70</sup>

También fue suspendida su labor religiosa, al prohibirle officiar misa durante un tiempo. Así lo menciona la tarjeta con fecha del 13 de marzo de 1978, que a la letra dice: “Méndez Arceo manifestó que no podía hablar debido a que el Consejo de la Presidencia del Episcopado Mexicano lo había desautorizado, pero que aclararía esto para el día 23 del actual y que, para esa fecha, esperaba la presencia de los periodistas de los diversos diarios.”<sup>71</sup> Con esta suspensión, los informes de vigilancia

---

<sup>69</sup> Carmen del Pilar Puertas Pérez, “La fuerza de lo religioso en la construcción de alternativas socio-políticas. Participación de los cristianos de Morelos en los movimientos populares durante el episcopado de Don Sergio Méndez Arceo (1952-1983)” (Tesis de maestría, UNAM, 2011), 123.

<sup>70</sup> Carmen del Pilar Puertas Pérez, “La fuerza de lo religioso en la construcción de alternativas socio-políticas. Participación de los cristianos de Morelos en los movimientos populares durante el episcopado de Don Sergio Méndez Arceo (1952-1983)” (Tesis de maestría, UNAM, 2011), 124.

<sup>71</sup> AGN. Clero en el Estado de Morelos, 13 de marzo de 1978, F5\_C9\_3267. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 5 Unidad de Instalación: Cajón 9 (Cinta-Coalición Nacional Revolucionaria), ff. 1.

disminuyen<sup>72</sup> y sólo se limitan a mencionar algunos mensajes de Méndez Arceo en las misas panamericanas.

La evidencia documental termina con tres tarjetas inscritas el 13, 14 y 17 de marzo de 1983. El 13 de marzo el agente RTZ, anotó que el obispo “ofició la última misa Panamericana, en esta localidad, con motivo de su renuncia, ya que, a partir del 15 del actual, fungirá como Administrador Apostólico de la Diócesis de esta Entidad, asistieron a este acto, 33 sacerdotes.”<sup>73</sup> En la siguiente tarjeta, el agente hace un breve balance de la carrera eclesiástica del obispo;

quien se caracterizó en sus 30 años en la Diócesis de esta localidad, como prominente, condenando constantemente los regímenes dictatoriales, censurando el capitalismo, demostrando su inclinación socialista; Geronimo Prigioni, delegado Apostólico, dará posesión del cargo de Obispo de la

---

<sup>72</sup> Los pocos registros de la DFS en los años de 1978 a 1983 coinciden con el inicio de el pontificado de Juan Pablo II (1978-2005), uno de sus objetivos, fue “frenar el avance de la teología de la liberación en América Latina, rechazar cualquier forma de compatibilidad entre marxismo y cristianismo, así como afirmar de manera contundente que los sacerdotes y religiosos católicos no eran líderes políticos y que la liberación debía buscarse en una nueva evangelización, sin acudir a ideologías ajenas a las fuentes doctrinales cristianas.” Norá Pérez Rayón. “Juan Pablo II y México: ¿Una relación especial en el contexto mundial?.” *Intersticios sociales*, (9), (2015), 6. <https://www.scielo.org.mx/pdf/ins/n9/n9a5.pdf>

<sup>73</sup> AGN. Clero en el Estado de Morelos, 13 de marzo de 1983, F36\_C6\_1801. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 36 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Cisneros-clero en Quintana Roo), ff. 1.

Diócesis de esta Loc., al nuevo titular Jesús Posadas Ocampo, acto ordenado por Juan Pablo II, con lo cual queda jubilado de su cargo, Sergio Méndez Arceo.<sup>74</sup>

La tarjeta del 17 de marzo menciona que “los antecedentes de esta persona estarán cerrados el día de la fecha.”<sup>75</sup> En virtud de la leyenda anterior, ya no encontramos documentación de la DFS que indagara actos o mensajes políticos de Méndez Arceo en la vida pública, hasta su fallecimiento el 5 de febrero de 1992. Su expediente fue cerrado, y dejó de ser espionado por el gobierno.

### **Reflexiones finales**

Los servicios de inteligencia mexicanos encabezados por la DFS acumularon información de Méndez Arceo, documentando las misas panamericanas y su contenido político, entrevistas con periodistas, viajes a congresos episcopales, reuniones con personajes políticos de izquierda mexicanos y de orden internacional, visita a los presos políticos en distintas penitenciarías de la república mexicana, su interlocución en los rescates de personas secuestradas por organizaciones guerrilleras y el apoyo de su diócesis para los marginados. Lo

---

<sup>74</sup> AGN. Clero en el Estado de Morelos, 14 de marzo de 1983, F36\_C6\_1801. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 36 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Cisneros-clero en Quintana Roo), ff. 2

<sup>75</sup> AGN. Méndez Arceo Sergio, 17 de marzo de 1983, F53\_C6\_775. Fondo: Secretaría de Gobernación. S. XX. Sección: Dirección Federal de Seguridad Serie: Fichero 53 Unidad de Instalación: Cajón 6 (Méndez - Mendoza), ff. 2

anotado por los agentes era la base para la toma de decisiones, no sólo contra aquellos que representen una amenaza a la seguridad pública, sino también en el ámbito de la prevención y el mantenimiento de las condiciones de gobernabilidad. Para la DFS, Méndez Arceo representaba una amenaza a la seguridad, lo vigilaban por su constante discurso político en contra del gobierno y sus representantes, azuzando a la población civil en la toma de conciencia de sus derechos como clase explotada y reivindicando el discurso revolucionario.

La teología de la liberación fue clave para comprender las acciones de Méndez Arceo, en los oficios y tarjetas no se registra como tal los propósitos de dicho dogma religioso; pero si se comprueban las ideas marxistas y revolucionarias del obispo, haciendo énfasis en la liberación de los pueblos por medio de la doctrina cristiana. Discursos y sermones que los agentes registraban en cada reporte. Haciendo notar la cantidad de personas que acudía a las misas panamericanas y el número de extranjeros que visitaban la catedral.

Los informes de los agentes reflejan el contexto sociopolítico de la década de 1970, marcado por la guerra fría, las guerrillas urbanas y rurales, el marxismo como numen ideológico, la teología de la liberación, el control del sistema político de un partido de estado, el presidencialismo y la represión a los opositores. En los archivos encontrados es una constante la atención de la DFS en registrar palabras como: revolución, guerrilla, proletariado, mal gobierno. Todo ello nos dio una

visión de conjunto del asedio a Méndez Arceo. Los servicios de inteligencia operaron con la más absoluta discreción, informando a la SEGOB. Pero nunca detuvieron o atentaron contra la libertad y la vida de Méndez Arceo, solo la jerarquía católica por medio del episcopado censuró por unas semanas al obispo. Cabe resaltar que las acciones del gobierno en contra del prelado se remitieron sólo a la vigilancia sistemática.

Considero que la fuente documental de la DFS es oficial y propensa a dulcificar los oídos al Secretario de gobernación y presidente de la República. Sin embargo, no podemos dejar de considerarla por ser de mucha utilidad; pues nos dio otras pistas de como operaba el sistema político mexicano en contra de sus “detractores.” En este caso vigilar a un obispo con ideas socialistas, era algo singular para el contexto religioso, conservador y católico de la sociedad mexicana de la década de 1970 y principios de 1980.

Este escrito contribuye a la historiografía reciente que ha estudiado los servicios de inteligencia: las investigaciones de César Valdez (2021), *Enemigos fueron todos, vigilancia y persecución política en el México posrevolucionario (1924-1946)*, el de Lucía Carmina Jasso López y Otto René Cáceres Parra (2021), *Los servicios de inteligencia en México, ayer y hoy*, que considera a los agentes de la DFS como parte fundamental de la seguridad nacional y la represión gubernamental. También contribuye a los trabajos que analizan la desaparición forzada y la violación de los derechos humanos, como el dossier de Rodríguez

(2024) Guerra Sucia: límites de la memoria, insuficiencias de la historia, que se incluye en el volumen 74, número 1 de la revista *Historia mexicana*.

Lo redactado es un primer acercamiento al tema, estamos conscientes que todavía existen varios factores por reconstruir y analizar, que se podrá realizar con más documentación y testimonios orales, que den cuenta de la vigilancia a los miembros connotados de la iglesia católica por parte de la DFS. Si bien el trabajo es arduo, es posible investigar más y mejor de lo que este análisis pudo proveer.

## Fuentes

### *Fuentes documentales*

Archivo General de la Nación. Fondo Dirección Federal de Seguridad, Galería 2. 1969-1983.

### *Fuentes hemerográficas*

Avance/Guerrero. Diario de Chilpancingo, Chilpancingo 1973.

### *Bibliografía*

Aguayo, Sergio. *La Charola. Una historia de los servicios de inteligencia en México*. México: Editorial Grijalbo, 2001.

Agüero García, Javier. “América Latina durante la Guerra Fría (1947-1989): una introducción.” *InterSedes: Revista de las Sedes Regionales*, vol. XVII, núm. 35. (2016) 2-34.  
<https://www.redalyc.org/pdf/666/66646380006.pdf>

- Ahumada Durán, Rodrigo. “Problemas y Desafíos historiográficos de la Epistemología de la Historia”. *Revista Communio*, 3, (2000) 84-125. <https://repositorio.ugm.cl/handle/20.500.12743/961>
- Barrera Hernández Abel, Fernández Dávalos, David, Pérez Ricart, Carlos. *MEH [Mecanismo para la Verdad y el Esclarecimiento Histórico]. Fue el Estado (1965-1990). ¿Quiénes fueron los perpetradores? Instituciones y personas implicadas en la comisión de violaciones graves a derechos humanos (1965-1990)*. México: Secretaría de Gobernación, 2024.
- Benz Wolfgang. “El fin de la Guerra Fría. Su significado para Europa y el Tercer Mundo”. *Revista Ciencia y Cultura*, (17), (2005), 81-86. [http://www.scielo.org.bo/sciELO.php?script=sci\\_arttext&pid=S2077-33232005000200011&lng=es&tlng=es](http://www.scielo.org.bo/sciELO.php?script=sci_arttext&pid=S2077-33232005000200011&lng=es&tlng=es).
- Büschges Christian. “50 años de la Teología de la Liberación Iberoamericana. América Latina, España, Portugal: Ensayos sobre letras, historia y sociedad”. *Reseñas iberoamericanas*, Vol. 18, N° 68, (2018) 7-11. <https://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=6538122>
- Buenfil Burgos, Rosa Nidia. “Dimensiones ético políticas en educación desde el análisis político de discurso”. *Sinéctica. Revista Electrónica de Educación*, 35, (2010) 1-17. <https://www.redalyc.org/pdf/998/99815165007.pdf>
- Cáceres Parra, Otto René y Jasso López, Lucía Carmina. *Los servicios de inteligencia en México, ayer y hoy*. México: Universidad Nacional Autónoma de México / Instituto de

Investigaciones Sociales, 2021.

- Cedillo Adela. “Perspectiva comparativa de las llamadas guerras sucias en América Latina y México.” *Historia Mexicana* 74(1) (2024) 171–222. [https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S2448-65312024000300171](https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2448-65312024000300171)
- Diéguez Melo, María. 2023. “Un obispo, una catedral, un ajuar. Sergio Méndez Arceo y Cuernavaca (México)”. *Actas de Arquitectura Religiosa Contemporánea* 10 (2023) 124-143. <https://doi.org/10.17979/aarc.2023.10.0.10186>.
- Dussel Enrique. “Teología de la liberación y marxismo”. *Cuadernos americanos. Nueva época*, año II, Núm. 12 (1988) 138- 159.
- García Balderas, Luis Antonio. “Sergio Méndez Arceo, ¿un obispo incómodo? Una mirada crítica a través de la prensa, Cuernavaca 1970-1983.” México: Tesis de licenciatura. UACM, 2016.
- Hernández Vicencio, Tania. 2012. “Sergio Méndez Arceo y su visión internacionalista.” *Política y Cultura* 38 (2012) 89-117.
- Laclau, Ernest y Mouffe Chantal. *Hegemonía y estrategia socialista. Hacia una radicalización de la democracia*. Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica, 2006.
- Mendoza García, Jorge. “El jueves de corpus: la masacre estudiantil de 1971 en México narrada a 50 años”. *Polis*, 17(1) (2021)169-211. [https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S1870-23332021000100169](https://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1870-23332021000100169)

- Merino Beas, Patricio. “El diálogo ecuménico animado desde el CELAM”. *Theologica Xaveriana* 184 (2017) 387-410. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx67-184.deac>
- Mier y Merelo Armando. *Sujetos, luchas, procesos y movimientos sociales en el Morelos contemporáneo: una interpretación*. México: UAEM-UNICEDES, 2003.
- Morello, Gustavo. “El Concilio Vaticano II y su impacto en América Latina: a 40 años de un cambio en los paradigmas en el catolicismo.” *Revista Mexicana De Ciencias Políticas Y Sociales*, 49(199) (2013) 81-104. <https://doi.org/10.22201/fcpys.2448492xe.2007.199.42551>
- Mutolo, Andrea, “El capitalismo no es cristiano”. La problemática económica de Sergio Méndez Arceo en sus homilías. *Revista Cuicuilco*, Vol. 30, No. 88, (2003) 51-73. <https://www.redalyc.org/journal/5295/529577373004/html/>
- Pérez Alfaro, María Magdalena. “Archivos, memoria y censura. Sobre las restricciones a la consulta del fondo DFS en el AGN-México.” *Historia, voces y memoria*, núm. 11, (2017) 121-133.
- Pérez-Rayón, Nora. “Juan Pablo II y México: ¿Una relación especial en el contexto mundial?.” *Intersticios sociales*, (9), (2015) 1-33. <https://www.scielo.org.mx/pdf/ins/n9/n9a5.pdf>
- Pereira Juan Carlos. *Los orígenes de la guerra Fría*. España: arco libros, 1997.
- Pettinà, Vanni. *Historia mínima de la Guerra Fría en América Latina*. México: El Colegio de México, 2018.

- Puertas Pérez Carmen del Pilar. “La fuerza de lo religioso en la construcción de alternativas socio-políticas. Participación de los cristianos de Morelos en los movimientos populares durante el episcopado de Don Sergio Méndez Arceo (1952-1983).” México: Tesis de maestría, UNAM., 2011.
- Rentería Chávez Leticia y Giulio Girardi (coords). *Don Sergio Méndez Arceo, patriarca de la solidaridad liberadora. Testigo, teólogo y profeta de América Latina*, México: ediciones Dabar, 2000.
- Rodríguez Kuri, Ariel. “Guerra sucia: límites de la memoria, insuficiencias de la historia. Presentación.” *Historia Mexicana*, (2024) 157-170. <https://doi.org/10.24201/hm.v74i1.4791>
- Salazar, Delia y Hernández, Begoña. *Guía del Fondo de la Secretaría de Gobernación. Sección: Dirección General de Investigaciones Políticas y Sociales*. México: Archivo General de la Nación, SEGOB, 2006.
- Scannone Juan Carlos. “La Teología de La Liberación: Caracterización, Corrientes, Etapas.” *Medellín. Biblia, Teología y Pastoral Para América Latina y El Caribe* 9 (34), (1983), 259-288. <https://revistas.celam.org/index.php/medellin/article/view/1353>
- Silva Sergio. “La Teología de la Liberación.” *Teología y vida*, 50(1-2), (2009) 93-116. [https://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0049-34492009000100008&script=sci\\_arttext](https://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0049-34492009000100008&script=sci_arttext)
- Soltero, Gonzalo. *Bad hombres. Teorías de conspiración y narrativas de riesgo en México*. México: UAM-Festina, 2022.

- Tahar Chaouch, Malik. “La teología de la liberación en América Latina: una relectura sociológica.” *Revista mexicana de sociología*, (2007) 427-456. [http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S0188-25032007000300002&lng=es&tlng=es](http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0188-25032007000300002&lng=es&tlng=es).
- Turriago Rojas, Daniel. “El proceso histórico del Vaticano II Franciscanum.” *Revista de las ciencias del espíritu*, núm. 143 (2006) 15-24
- Valdez Chávez, César Enrique. *Enemigos fueron todos: Vigilancia y persecución política en el México posrevolucionario (1924 -1946)*. México: Instituto Nacional de Antropología e Historia / Bonilla Artigas Editores, 2021.
- Videla Gabriela. *Sergio Méndez Arceo. Un señor obispo*, México: Juan Pablos, 2010.